

**“PREGUNTAD A LA GENTE DE CONOCIMIENTO”:
APUNTES SOBRE EL DIÁLOGO CATÓLICO – SHI’Í¹**

Ángel Horacio Molina²
ORCID 0000-0002-5104-2871
angelhmolina@gmail.com

Resumen:

En las líneas que siguen, procuraremos dar cuenta de los aspectos fundamentales del Islam Shi’ah destacando aquellos elementos que, consideramos, contribuyen a consolidar los espacios de diálogo con el Catolicismo Romano: una estructura jerárquica que legitima el conocimiento y los aspectos doctrinales que hacen hincapié en la nociones de sacrificio / martirio. Destacaremos el trabajo de ambas jerarquías religiosas, sacerdotal una y jurisprudencial la otra, para establecer instancias de entendimiento mutuo y formación que contemplen los puntos en común así como el análisis de las diferencias que mantienen ambos caminos espirituales en temas específicos.

Palabras clave: catolicismo, Islam, Shi’ah, diálogo, jerarquía.

**“PERGUNTAI AOS QUE POSSUEM A SABEDORIA”:
NOTAS SOBRE O DIÁLOGO CATÓLICO - XIITA**

Resumo:

Nas linhas que seguem, procuraremos dar conta dos aspectos fundamentais do islamismo xiita, destacando aqueles elementos que, acreditamos, contribuem para consolidar espaços de diálogo com o catolicismo romano: uma estrutura hierárquica que legitima o conhecimento e os aspectos doutrinários que dar ênfase às noções de sacrifício/martírio. Daremos destaque ao trabalho de ambas as hierarquias religiosas, uma sacerdotal e outra

¹ Expresión tomada del texto coránico (16: 43) donde se invita a los musulmanes a consultar a los sabios judíos y cristianos. Puede traducirse también: “Preguntad a la gente del Recuerdo”

² Licenciado en Ciencia Política por la Universidad Autónoma Metropolitana (México) y Magister en Filosofía de la Ética por Al Mustafa Open University (Irán). Coordinador del Área de Ciencia Política para Argentina del Centro de Estudios Islámicos, Árabes y Persas “Dr. Osvaldo Machado Mouret” perteneciente a Al Mustafa International University (Irán).

jurisprudencial, para establecer instancias de entendimiento mutuo e formação que contemplem os pontos em comum, bem como a análise das diferenças que ambos os caminhos espirituais mantêm em questões específicas.

Palavras-chave: catolicismo, islamismo, Shi'ah, diálogo, hierarquia

**“ASK THE PEOPLE OF KNOWLEDGE”:
NOTES ON CATHOLIC-SHIITE DIALOGUE**

Abstract:

In the lines that follow, we will try to account for the fundamental aspects of Shi'ah Islam, highlighting those elements that, we believe, contribute to consolidating spaces for dialogue with Roman Catholicism: a hierarchical structure that legitimizes knowledge and the doctrinal aspects that emphasize the notions of sacrifice / martyrdom. We will highlight the work of both religious hierarchies, one priestly and the other jurisprudential, to establish instances of mutual understanding and training that contemplate the points in common as well as the analysis of the differences that both spiritual paths maintain on specific issues.

Keywords: Catholicism, Islam, Shi'ah, Dialogue, Hierarchy

1. Introducción

La visita que, el 6 de marzo de 2021, realizó el Papa Francisco a uno de los mayores jurisconsultos shi'as, el *Ayatullah 'Uzma 'Ali Al-Sistani*, marcó un nuevo hito en el diálogo que han mantenido en los últimos años la jerarquía eclesial católica romana con la jerarquía jurisprudencial shi'í duodecimana.

Los espacios de formación e intercambio conjuntos se han multiplicado desde los inicios del Siglo XXI generando instancias de reflexión conjunta para abordar las problemáticas más acuciantes de la humanidad.

Mal comprendida y estudiada por buena parte de la academia occidental que insiste en definirla como “secta cismática”, actualizando una serie de prejuicios

orientalistas,³ la rama Shi’ah del Islam presenta una serie de puntos en común con el catolicismo que no podemos encontrar en la escuela Sunní, mayoritaria en el Islam. Para entender los alcances de este intercambio es menester conocer al Islam Shi’ah y sus fundamentos teológicos.

2. El amplio abanico de caminos en el Islam

“Las diferencias entre los sabios de mi comunidad son una gracia de Dios.”

Muhammad

Uno de los obstáculos que se presenta a la hora de aproximarnos el estudio del Islam, es la idea de un espacio identitario religioso homogéneo, que actúa y se expresa de una única manera en la enorme extensión de lo que llamamos *Umma* o comunidad de creyentes, a lo largo y ancho del planeta.

Encontramos, en este sentido, bibliografía generada desde las mismas instituciones islámicas que no ayudan a comprender la diversidad y dinamismo de las distintas expresiones del Islam. Los textos presentan temáticas como “Los derechos de la mujer en el Islam”, “Las minorías religiosas en el Islam”, “La libertad de expresión en el Islam”, sin aclarar desde qué escuela del Islam se realiza el abordaje y sin mencionar opiniones diferentes que, sobre estos puntos, ofrecen las otras. Este no es un dato menor ya que, en una serie de temas muy sensibles para el público occidental, las escuelas islámicas pueden ofrecer no sólo diferencias de matices sino incluso definiciones completamente opuestas sobre problemáticas específicas.

Estas diferencias de enfoques se expresan, incluso, en las traducciones propuestas del texto coránico con derivaciones polémicas. Un ejemplo de lo mencionado es la traducción que, al castellano, ofrecen del versículo 34 del capítulo “Las Mujeres” distintos traductores musulmanes. Dicho versículo hace referencia a la actitud del esposo frente al comportamiento hostil de su conyugue. Así, mientras algunos proponen traducir el verbo

³ Ver Vittor, Luis Alberto (2010), *El Islam shiíta: ¿ortodoxia o heterodoxia?*, Ansariyan Publicaciones, Qom (Irán).

daraba como “pegar” o “golpear”, deduciendo por lo tanto la licitud de esta acción contra el cuerpo de la mujer,⁴ otros prefieren traducirlo como “llamar la atención”.⁵ Un abismo separa a ambas lecturas y traducciones, y, por lo tanto, a las consecuencias legales que derivan de cada una de ellas.

Es necesario ubicar a cada producción relacionada con el Islam dentro de la escuela islámica en la que fue generada y dentro del marco cultural y político en el que se encuentra inserta. A la hora de abordar un tema en particular desde la mirada del Islam, se debe ser sumamente riguroso para dar cuenta de las distintas miradas, todas ellas presentándose como islámicas, que se tiene del mismo.

Lo correcto, por lo tanto es analizar una problemática señalando siempre la escuela islámica que lo aborda y los sabios dentro de la misma que se toman como referentes. Sobre un mismo tema podemos tener opiniones distintas de sabios musulmanes de la misma escuela, de la misma época y de la misma región.

Esta tarea puede parecer, a primera vista, sumamente ardua pero nos permite complejizar y enriquecer nuestros análisis, al tiempo que pone de manifiesto el dinamismo y la vitalidad de la reflexión de la *Umma*, que está lejos de ser un bloque monolítico organizado bajo la dirección de una autoridad única que habla en nombre del Islam en su conjunto.

Los encuentros con distintos referentes de la comunidad musulmana y las visitas a países con mayoría musulmana realizados por el actual Pontífice, son una muestra clara de que esta diversidad de escuelas y expresiones dentro del Islam es perfectamente comprendida y tenida en cuenta desde las instituciones católicas a la hora de proponer instancias de diálogos y formación.

⁴ Ver Qutb, Muhammad (1986). *La mujer en el Islam*. Centro Islámico en España, España.

⁵ Ver Aya, Abdelmumin (2006). *99 Preguntas básicas sobre el Islam*. Junta Islámica, España.

Ahmad Muhammad Ahmad el-Tayeb, Imam y el rector de la Universidad de al-Azhar, y ‘Ali Al-Sistani, *Ayatullah ‘Uzma*, representan a expresiones distintas del Islam con las que el Papa ha tendido canales de comunicación directos. A esta diversidad de interlocutores musulmanes debemos añadir a los que, desde coordenadas político-estatales, ha sumado el máximo representante de la Iglesia Católica en sus visitas a los países con poblaciones mayoritariamente musulmanas. Visitar Irak (con una mayoritaria población shi’í participando en la vida política del país) es, en términos políticos y religiosos, diferente a visitar Bahrein⁶ (con una población mayoritariamente shi’í pero bajo el gobierno sunní), Egipto (con un gobierno enfrentado a ciertas expresiones del mal llamado “islam político”), Líbano (con un sistema político de corte confesional que incluye a cristianos y musulmanes) o Emiratos Árabes Unidos (con un gobierno sunní de publicitada apertura hacia otras religiones).

Lejos de establecer canales de diálogo sólo con las expresiones mayoritarias del Islam, el Papa ha podido ir más allá de las visiones reduccionistas, atravesadas por miradas todavía orientalistas, para generar espacios de intercambio con lo que Seyyed Hossein Nasr llama “el amplio espectro del Islam”.⁷

3. El Islam Shi’ah y la jerarquía jurisprudencial

“‘Ali y yo somos una única e idéntica Luz.”

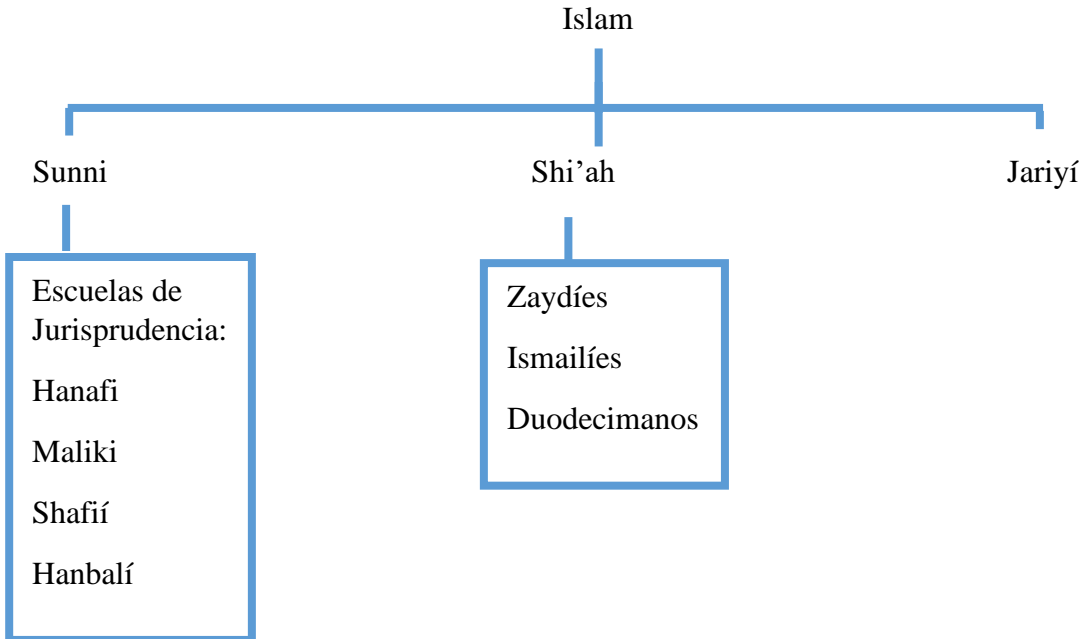
Muhammad

El Islam, tras la muerte de Muhammad se dividió tempranamente en tres corrientes: sunnitas, shi’ies y jariyíes que disputaron la dirección de la joven comunidad. Se suele reducir estas diputas a una cuestión puramente política pero la discusión de fondo entre las tres primeras ramas del Islam es la naturaleza del gobernante, las características morales y espirituales del mismo y sus prerrogativas. No se trata sólo de una cuestión de

⁶ La visita realizada por el Papa el 3 de noviembre de 2022 a Bahrein en el marco del “Foro para el Diálogo: Oriente y Occidente por la Convivencia Humana” es especialmente significativa. No sólo por los conceptos vertidos en torno a la necesidad de resolver las diferencias entre Oriente y Occidente sino por señalar, además, la presencia de una brecha cada vez más profunda entre Norte y Sur. Para el Mundo Islámico fue importante la invitación que Ahmad el-Tayeb extendió, en dicho evento, a las distintas ramas del Islam (especialmente a la Shi’ah) a trabajar en conjunto privilegiando los puntos en común y comprendiendo las diferencias.

⁷ Ver Nasr, Seyyed Hossein (2007). *El corazón del Islam*. Kairós, Barcelona.

poder o de legitimidad dinástica sino de la estatura espiritual y las funciones que debe tener el sucesor del Profeta del Islam.⁸



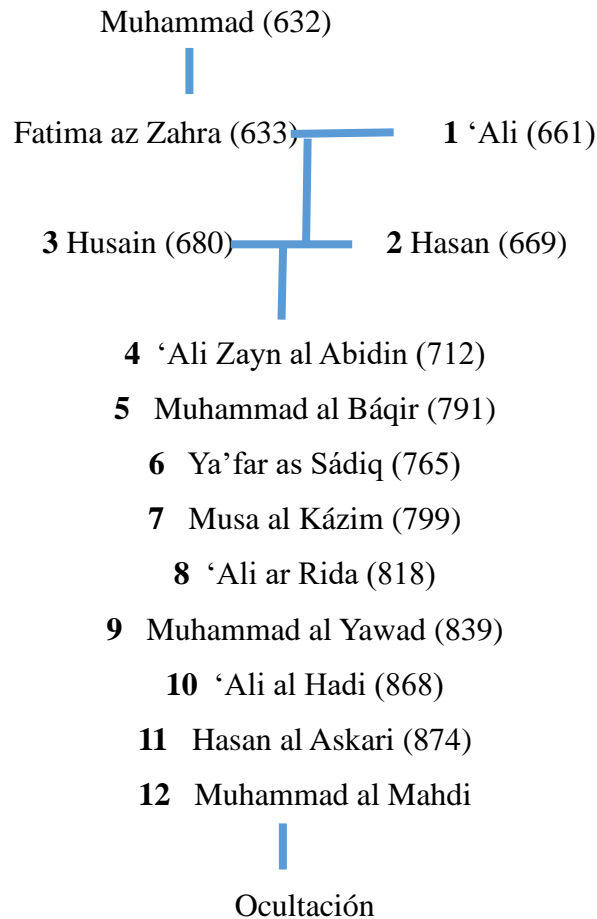
Para el Islam Shi’í, el legítimo sucesor se hace cargo tanto de la dirección política como espiritual de la *Umma*, y su rango es tan alto que se constituye en la puerta de acceso a los niveles más profundos, esotéricos, de interpretación del texto coránico; el *Imam* (Guía) en la tradición shi’í es “el Corán Parlante” (*Al-Qur’an an-Natiq*) y fuente de toda iniciación.

El Islam Sunní, en cambio, piensa en el sucesor de Muhammad simplemente como un administrador político de la comunidad; la figura del Califa en esta rama del Islam recupera elementos de legitimación del período pre-islámico como la edad y el poder económico.

Dentro del Islam Shi’í encontramos también varias ramas que reconocen como legítimas distintas líneas de sucesión que se remontan al primer Imam Shi’í, ‘Ali Ibn Abi Talib (primo y yerno de Muhammad), al que los musulmanes sunnís reconocen como

⁸ Ver Vittor, Luis Alberto, *Op. Cit.*

cuarto califa legítimo. Una de esas líneas de sucesión, la que está formada por una cadena de doce Imames infalibles, es la que sigue la mayoría de los musulmanes shi’as y recibe el nombre de *Shi’ah Duodecimana*.



La cadena de sucesores legítimos que reconoce la Shi’ah Duodecimana termina con el duodécimo Imam a quien considera el Mahdí, figura mesiánica sobre la que volveremos más adelante. Este último Imam, luego de un período de 69 años (llamado “Ocultación Menor”) en los que se comunicó con sus seguidores por medio de cuatro delegados, ingresó en lo se denomina “La Ocultación Mayor” en el año 940, cesando toda comunicación con sus partidarios y manteniéndose fuera de la vista de ellos y de sus enemigos. Para los Shi’as duodecimanos nos encontramos todavía dentro del período de la Ocultación Mayor, a la espera del regreso del Imam Mahdí, único legítimo gobernante de la *Umma*.

La ausencia física del Imam obligó a los seguidores de esta rama del Islam a pensar en formas de organización colectiva que les permitan desarrollarse mientras se extendía la Ocultación. Con debates y cuestionamientos dentro de la propia comunidad shi’í,⁹ la mayoría de los duodecimanos vieron en los jurisconsultos a aquella figura de autoridad a la cual recurrir ante la ausencia del Imam.

A lo largo de los siglos siguientes, la Shi’ah Duodecimana fue desarrollando una jerarquía de jurisconsultos que pudieron dar respuesta a las necesidades de orientación y resolución de conflictos que planteaba la comunidad. Se establecieron gradualmente diferentes niveles de conocimiento jurisprudencial¹⁰ y de manejo de las fuentes generando una jerarquía híper especializada con enorme influencia en las poblaciones shi’as. En la actualidad esta jerarquía está compuesta por aquellas personas formadas en las *Hawzas ‘Ilmiyya* (Seminarios o Centros Teológicos tradicionales) que, de acuerdo a su formación, pueden ser desde *talabe* (estudiantes) hasta *Ayatullah ul ‘Uzma* (Gran Ayatullah); siendo estos susceptibles de ser calificados como *muytahid*¹¹ desde el momento en que cuentan con el conocimiento suficiente como para emitir, siguiendo el procedimiento tradicional de sus antecesores, juicios personales sobre cuestiones legales. Cuando un *muytahid* (Sabio en condiciones de emitir jurisprudencia) elabora su *Risalat* (texto que reúne una serie de disposiciones legales para ser seguidas por el creyente común) puede ser considerado un *Marya e Taqlid* (Fuente de Imitación).

En este sentido, José Fernando García Cruz afirma que:

“La institución del jurista referente o *marya* será inherente a la doctrina duodecimana, que toma a los Infallibles como referentes integrales –en el orden

⁹ Por ejemplo el enfrentamiento entre la corriente *Usulí* y la *Ajbarí* dentro de la Shi’ah Duodecimana.

¹⁰ Por jurisprudencia entendemos tanto la ciencia del Derecho islámico como las sentencias emitidas por los jurisconsultos. En el caso de la *Shi’ah*, dichas sentencias son orientaciones para los seguidores de los respectivos sabios ante situaciones particulares y no suponen la acción del Estado en la ejecución de las mismas. Dependiendo del grado de articulación entre el orden político y el religioso estas sentencias pueden actuar como una herramienta de presión al servicio de los jurisconsultos frente a ciertas medidas gubernamentales.

político, social, legal, etc.– y por extensión, y en ausencia de ellos, a los ‘sabios’ concedores del pensamiento y las tradiciones de aquellos; lo cual apoya la escuela en un importante y relevante bloque de hadices¹² que presentan y consagran a los ‘ulama¹³ albaceas del Profeta y los Imames, como legítimos gestores del orden jurídico islámico, con la extensión que esto implica” (García Cruz, 2004: 53).

Los jurisconsultos shi’as lograron fortalecerse como un poder paralelo al del gobierno de turno, actuando como un cuerpo de control sobre las acciones del mismo, conscientes de su influencia sobre las poblaciones que adherían a esta escuela del Islam. En este lugar de “contralor” del poder estatal se ubicó la jerarquía shi’í hasta la segunda mitad del siglo XX.

4. Historias de mártires y sacrificios

“(En sueños) vi al enviado de Dios junto a un grupo de sus fieles que me dijo: ‘Tú eres el mártir de esta comunidad, todos los habitantes de los cielos y el exaltado trono divino, se albrician mutuamente por tu llegada’.”

Imam Hussein

Esta jerarquía jurisprudencial no es el único elemento que distingue a la Shi’ah actual de la rama Sunni del Islam. Existe un elemento doctrinal de vital importancia en la que confluye la figura del Imam (como verdadero *Axis Mundi*) y la del mártir que entrega su vida para la defensa de una causa superior. Los Imames que forman parte de esta cadena han sido todos, excepto el duodécimo, asesinados; dos lo fueron por la espada (el primero y el tercero de los Imames) y el resto fue envenenado.

En el tercer Imam, Hussein Ibn ‘Ali Ibn Abi Talib, encontramos el modelo perfecto del mártir shi’í; la estatura espiritual del nieto del Profeta del Islam se hizo evidente ante los ojos de la *Umma* cuando se levantó, con un puñado de seguidores y

¹² Los *hadices* son los dichos registrados de Muhammad; la Shi’ah incluye además los dichos de los sucesores del profeta.

¹³ Erudito islámico.

familiares, contra los que, desde el poder de turno, corrompían las enseñanzas del Islam. La cruel y sangrienta muerte de Hussein marcó definitivamente la historia de la Shi’ah que considera que no existiría hoy un Islam verdadero de no ser por el gesto heroico de Hussein que, con su muerte, denuncia, en todo tiempo y lugar, las intenciones de aquellos gobernantes que pretenden corromper la fe para legitimar sus apetencias mundanas. La sangre de Hussein, por lo tanto, salvó al Islam.

En el Islam en general la figura de Jesús ocupa un lugar de privilegio al situarlo entre los Profetas más importantes de la historia de la humanidad. Según las tradiciones escatológicas reconocidas por las distintas ramas del Islam, Jesús, quien no ha muerto, regresará acompañando al Imam Mahdí, con quien combatirá a las fuerzas del mal para instaurar, luego, un orden justo en todo el planeta. Como señalamos en líneas precedentes, para el Islam Shi’ah duodecimano, el Imam Mahdí se encuentra vivo pero oculto, mientras que para la escuela Sunni el Mahdí aún no habría nacido.

Por lo tanto, desde la perspectiva islámica en general, hacia el final de los tiempos, el Imam Mahdí y Jesús estarán unidos en el cumplimiento de los designios divinos. Pero para la Shi’ah en particular se trata de un acontecimiento con implicancias espirituales de enorme magnitud. El Imam Mahdí y Jesús no son dos seres humanos comunes que cumplen con una misión determinada. El Mahdí, en tanto Imam, es la manifestación en la Tierra de los más bellos nombres de la Divinidad, el Hombre Perfecto de las tradiciones espirituales (*Insan Al-Kamil*), Luz Muhammadiana que sostiene a la creación toda. Jesús, por su parte, es la Palabra de Dios (*Kalimat Allah*), Espíritu de Dios (*Ruh Allah*), creado por la orden divina en el seno de la Virgen María.

“Jesús se destacó como una autoridad (hujjah) cuando tenía tres años. Cuando cumplió siete años habló como profeta y mensajero, mientras recibía revelación de Allah, el Exaltado. Cuando Allah lo comisionó, le otorgó luz, conocimiento y sabiduría, y el conocimiento de todos los profetas antes que él, y añadió a esto el Evangelio” (Muntazir Qa’im, 2004: 10).

La certeza de esta relación que hermana al sucesor del Profeta del Islam y al Hijo de María en el cumplimiento de las promesas divinas hacia el final de los tiempos, está en la base de los esfuerzos de diálogo entre el Islam Shi’ah y el Catolicismo romano.

Pero, dentro de la tradición shi’ah podemos ir incluso más allá y establecer, como lo ha hecho la rama Ismailí de la Shi’ah,¹⁴ notables similitudes entre la figura del Jesús crucificado y la del Imam Husseín martirizado. En ambos casos, su sangre se constituye en elemento de salvación, de la humanidad para el cristianismo, del Islam verdadero para la Shi’ah, respectivamente.

5. La diversidad islámica y sus representantes en espacios de diálogo interreligioso

“Las condiciones del diálogo entre el cristianismo y el islam cambian por completo en cuanto el interlocutor no representa el islam legalista sino este islam espiritual (...) el de la gnosis shi’í”.

Henry Corbin

Uno de los problemas que surge a la hora de establecer espacios de diálogo interreligioso es el relacionado a la representación de la *Umma*. Hay una serie de factores que debemos tener en cuenta en este punto: a) en el Islam no existe ninguna figura sacerdotal, b) no hay una jerarquía de autoridades religiosas más allá de la existente entre los jurisconsultos shi’as, y c) no hay una figura única que pueda hablar en nombre de los musulmanes en su conjunto o determinar qué es islámico y qué deja de serlo.

La elección del interlocutor musulmán es una tarea que exige cierto grado de conocimiento del perfil de las comunidades islámicas y de sus referentes. En la mayoría de los espacios de diálogo interreligioso se ha resuelto este problema privilegiando la pertenencia institucional, es decir, acudiendo a las instituciones islámicas en busca de una

¹⁴ Ver Andani, Khalil (2011) *“They Killed Him Not” The Crucifixion in Shi’a Isma’ili Islam*. En <https://www.themathesontrust.org/papers/islam/andani-crucifixion.pdf>

figura sacerdotal que hable en representación del Islam. Esto puede generar una serie de malos entendidos si no se sitúa la representación en el marco adecuado, es decir, señalando que el representante musulmán lo es sólo de la institución o comunidad con la que trabaja y que su función no es equiparable a la un sacerdote.

En este sentido, el diálogo específico entre el Catolicismo romano y la Shi’ah supone una instancia superadora ya que permite delimitar con claridad la situación de los interlocutores tanto como referentes de su comunidad específica, como sujetos ubicados dentro de las respectivas jerarquías sacerdotales, en un caso, y jurisprudenciales, en el otro.

6. El diálogo interreligioso como espacio de conocimiento

“Conocer la religión de otro es más que conocer los hechos de la tradición religiosa de los demás. Se trata de meterse en la piel del otro, (...) implica ver el mundo en como el otro lo ve, hacer las preguntas del otro, implica meterse en el sentido del otro”.

Frank Whaling

El diálogo Católico - Shi’i se ha caracterizado por la creación de espacios de estudios que permiten la comprensión de un camino espiritual “otro” acudiendo a sus fuentes y a la interpretación de sus sabios. No se trata aquí de simples gestos de buena voluntad en eventos masivos de diálogo interreligioso sino de instancias de análisis, formación y debate en las cuales académicos de los seminarios de ambas tradiciones religiosas se dan cita de manera regular.

En marzo de 1999, el Papa Juan Pablo II recibía en el Vaticano al *Hujjat ul-Islam* Muhammad Khatami, entonces presidente de Irán. James A. Bill y John Alden Williams (2002) de la Universidad de Carolina del Norte, sitúan en este primer encuentro del entonces máximo representante de la Iglesia Católica con un líder Shi’í el inicio del proceso de diálogo posterior entre ambas partes.

En el año 2000 se produjo un importante encuentro de académicos y líderes religiosos de la Fundación de Investigación y Educación Imam Khomeini (Irán), Heythrop

College, el Instituto Pontificio de Estudios Árabes e Islámicos y el Colegio Islámico de Estudios Avanzados de Londres. Como señala Shireen Hunter de la Universidad de Georgetown,

que un encuentro entre eruditos shi’as y católicos tenga lugar dentro del contexto más amplio de las relaciones católico-musulmanas es bastante natural, dadas las muchas similitudes entre la espiritualidad católica y la shi’í. (...) Estas similitudes incluyen: la importancia del recuerdo de Dios y de aquellos, como los imames en la shi’ah y los santos en el catolicismo, que han sufrido y se han sacrificado al servicio de Dios; la creencia en la función redentora del sufrimiento y el martirio; sufrir por el bien de los demás y por el bien de la verdad y la justicia, como lo ejemplifican Cristo y el Imam Hussein; la creencia en la intercesión de los seres santos; y la importancia central de una mujer santa en ambas tradiciones: la Santísima Virgen en el catolicismo y Fátima Zahra en el Islam Shi’ah (Hunter, 2006).

Un importante referente shi’í en este proceso de diálogo y aprendizaje, ha sido el *Hujjat ul-Islam* Dr. Mohammad Ali Shomali, graduado de los Seminarios Islámicos de Qum, Irán, con títulos de Licenciatura y Maestría en Filosofía Occidental en la Universidad de Teherán, y de Doctorado en Filosofía en la Universidad de Manchester. El conocimiento de los espacios académicos y religiosos de Occidente y del Mundo Islámico le permitió al Dr. Shomali tender puentes entre instituciones de formación religiosa y académicos shi’as y católicos en distintas partes del mundo.

De los encuentros que se realizaron en Irán en el 2014, entre representantes religiosos y académicos de ambas tradiciones, surgió un centro estable de intercambio y formación Católico – Shi’í que lleva el nombre de “Vienna – Qom Circle for Catholic – Shi’ah Dialogue on Religion, Philosophy and Political Theory” cuyo propósito, según expresan desde su sitio en Internet, es “reunir a eruditos cristianos y musulmanes para intercambiar ideas y desarrollar amistades”,¹⁵ En abril de 2022 celebraron su último

¹⁵ Ver <https://viqocircle.org/>

Congreso conmemorando el primer aniversario de la visita del Papa Francisco al *Ayatullah ‘Uzma ‘Ali Al-Sistani* en Irak.

En Argentina, debemos señalar el trabajo llevado a cabo por el Sheij Abdul Karim Paz, tanto procurando instancias de encuentro y diálogo con el Papa Francisco (y anteriormente con el Cardenal Bergoglio), como generando, desde lo académico, producciones que hacen dialogar las experiencias de la Iglesia católica y del Islam Shi’í en los procesos de liberación de América Latina y Asia.¹⁶

7. Ideas finales

Hablar en general de espacios de diálogo entre cristianos y musulmanes resulta por lo menos confuso teniendo en cuenta la diversidad de expresiones que hay dentro de cada una de estas comunidades. La posibilidad de consolidar instancias de diálogo interreligioso, que pretendan ir más allá de un gesto de buena voluntad, sin continuidad temporal ni profundización de los intercambios es completamente nula.

El diálogo Católico – Shi’í pone de manifiesto la necesidad de situar a los interlocutores en las coordenadas exactas en las que se ubican dentro de sus respectivas tradiciones si se pretende rigurosidad y profundidad en el intercambio y el debate entre las partes.

Al especificar la naturaleza shi’í del Islam con el que se dialoga, la Iglesia Católica está en condiciones de establecer puentes entre una serie de elementos que se perciben, por ambas partes, con la misma sensibilidad. Sólo el sabio shi’í comprenderá la importancia del martirio/sacrificio en términos trascendentales o la importancia de una jerarquía jurisprudencial que vele por el conocimiento tradicional. Son, precisamente, los elementos que caracterizan la cosmovisión del Islam Shi’ah, y no un Islam en abstracto, lo que permite que estos canales de comunicación surjan y se consoliden.

¹⁶ Ver Paz, Abdul Karim (2019). *Los sacerdotes del Tercer Mundo y la visión islámica. Encuentros y desafíos en común*, Buenos Aires, Editorial Biblos.

(...) el diálogo no sirve como medio para un fin ulterior. Ni de un lado ni del otro tiende a la “conversión” del compañero a la propia tradición religiosa. Más bien tiende a una conversión más profunda de cada uno a Dios. El mismo Dios habla en el corazón de ambos; el mismo Espíritu está obrando en ambos. (...) Así se convierten, por así decirlo, el uno para el otro y recíprocamente en un signo que conduce a Dios (O’Mahony, Peterburs, Shomali, 2006: 15).

Referencias bibliográficas

- Andani, Khalil. (2011). “*They Killed Him Not*” *The Crucifixion in Shi’a Isma’ili Islam*. Recuperado de: <https://www.themathesontrust.org/papers/islam/andani-crucifixion.pdf> [Consulta 29 de septiembre 2022].
- Aya, Abdelmumin. (2006). *99 Preguntas básicas sobre el Islam*, España, Junta Islámica.
- Bill, James y Williams, John. (2002). *Roman Catholics and Shi’i Muslims: prayer, passion, and politics*, North Caroline, The University of North Carolina Press.
- El Corán*. Traducción al español de Julio Cortés. (2001). Qom, Ansariyan Publicaciones.
- García Cruz, José Fernando. (2004). *Un análisis del derecho islámico: la Escuela Duodecimana o Ya’fari*, Extremadura, Universidad de Extremadura.
- Golestani, Taher. (2012). *Islamic Approaches for Developing Muslim-Christian Interfaith Dialogue and Communications*, Qom, Al-Mustafa International University.
- Hunter, Shireen. (2006). *Catholics and Shi’a in Dialogue: Studies in Theology and Spirituality. Book Review*. En *Theological Studies*. Recuperado de: <https://www.thefreelibrary.com/Catholics+and+Shi%27a+in+Dialogue%3A+Studies+in+Theology+and+Spirituality.-a0155664987> [Consulta 20 septiembre 2022].
- Luis Alberto Vittor. (2010). *El Islam shiíta: ¿ortodoxia o heterodoxia?*, Qom, Ansariyan Publicaciones.
- Muntazir Qa’im. (2004). *Jesus through Shi’ite Narrations*, Qom, Ansariyan Publications.
- Nasr, Seyyed Hossein. (2007). *El corazón del Islam*, Barcelona, Editorial Kairós.
- O’Mahony, Anthony; Peterburs, Wulstan; Shomali, Mohammad. (2006). *A Catholic-Shi’a Engagement: Faith and Reason in Theory and Practice*, London, Melisende.

Paz, Abdul Karim. (2019). *Los sacerdotes del Tercer Mundo y la visión islámica. Encuentros y desafíos en común*, Buenos Aires, Editorial Biblos.

Qutb, Muhammad (1986). *La mujer en el Islam*, Madrid, Centro Islámico en España.

Seyyed Muhammad Rizvi (1997), *The issue of Wilayat e faqih and marja' iyya*. Recuperado de: <http://www.al-islam.org/organizations/AalimNetwork/msg00464.html> [Consulta 16 de Julio 2022].

Ya'afar Subhani. (2007), *Liderazgo de la Comunidad Islámica*, Teherán, Asamblea Mundial Ahlul Bayt (a.s.).

Yann, Richard. (1996). *El Islam Shií*, Barcelona, Edicions Bellaterra.